BYU

COPTIC MUSEUM.

CAIRO, EGYPT

REDUCTION X

TOHOTMOSS RAMZY 42

LIGHT METER SETTING

4 MAY 1987 22

FILM UNIT SER NO

A8636024 5 HRP 51839

ROLL NUMBER

EGPT 002B 3

MUSEUM CALL THEO

NO.

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 6446

NEW NO. 147

ITEM

10

Whole Volume

Soiled Document

Bleed Through

Blocked Information

١٢٧٩

[illegible] السنا [illegible] على الوحوش [illegible] ولكن
في [illegible] لنا [illegible] يصح والدليل على ذلك انه حيث
ما يقال انسان الحي بهما والوحش فان استذكى الشف [illegible] على ان يصير الا[illegible]
او [illegible] علينا النا[illegible] بالغير وليس [illegible] علينا الا [illegible] الحي
الطبعي ذلك فان اللحوم اذا هو علينا ان [illegible] فان
ذلك [illegible] الا لان رياستنا عليهم وينبغي [illegible] التولات
لنفسنا [illegible] ذلك على صورة الرياسه
[illegible] حتى [illegible] بحسب الطاقه البشريه [illegible]
انا [illegible] له بالود [illegible] الموانسه وجد الفضيله كما يزعم المسيح
[illegible] وانظر الى [illegible] الذي في السموات لانه كما [illegible] هذه الارض [illegible]
[illegible] ان منه ما [illegible] في الوكن [illegible]
في [illegible] الافكار منها ما هو [illegible] ومنها ما هو وحشي [illegible]
لنا اذا [illegible] ونستولي عليها ونسلم الى الفكر الرياسه فان [illegible] الانسان
الفكر [illegible] ماذا اقول ايها المرء [illegible]
[illegible] انك ما تستطيع ان تنقل [illegible]
فيه طبيعي الاستيناس غير طبيعي والامر [illegible] الاستيناس [illegible]
طبيعي [illegible] خارج عن الطبيعه [illegible]
[illegible] من اهله [illegible]
[illegible] الا انا قد [illegible]
[illegible] الى السوق [illegible] في الحوانيت [illegible]
[illegible] عن الناس [illegible] الوحوش [illegible]

(٧١) فهرست: مجموعه اوراق تحتوي على اجزا [illegible]

١٨ ورقة

تسكن انت فالفكر وخوف الله ومن كل جهة الموت فلا تنم انا لانه مكتوب ان
اردت ان تكون وديعًا دمث الاخلاق [illegible] زعم لنصنع انسانًا على صورتنا
ومثالنا لكن ينبغي لنا ان نعود ايضًا الى المطلب الموضوع لانه قد يلوح من المقولات
ان الانسان منذ البدء من المقدمات احتاز الرياسه على الوحوش كامله لانه يقول
ليرؤسوا على اسماك اليم وطير السما ووحوش الارض ودبابها اما انا الان نفزع من
الوحوش ونخافها وقد سقطنا من الرياسه فلست انا انكر الى ان هذا الامر يظهر وعد الله
بهتانًا لان الاشيا لم توضع هكذا خارجًا عن الرياسه لكن الوحوش قد رهبت ورعبت
وخضعت للسيد ولما سقط من اجل الله لاجل المعصيه انقبضت عنه جهات الرياسه
فاما انها كلها كانت طايعةً للانسان اسمع الكتاب قايلًا زعم وقاد الوحوش وكل
البهايم الى ادم لينظر ماذا يسميها والراي الوحوش قريبةً منه لم ينزعج لكن كما يضع
السيد للعبيد اسما هكذا وضع التسميه لكل زعم وكلما سماه ادم
كان اسمه وهذا دليل على السياده لهذا السبب اراد الباري ان يعطيه رتبة السلطان
هذا وبعد ذلك تقدم اليه بوضع الاسما وهذا كافٍ ان يقيم البرهان على ان الوحوش
لم تكن رهيبه منذ الابتدا لادم وشي اخر ليس بدون هذا لكن اوضح منه بكثير فان
سالت ما هو هذا الجنس مفاوضة الافعى للامراه لان الوحوش لو كانت مفزعه
الانسان لم تكن المراه تثبت عندما ابصرت الحيه ولا كانت قبلت المشوره ولا
كانت خاطبتها بنفسها هذا تقديرها لكن للحين كانت تنفر فتحيرت وطفرة
فاما الان فانا لا نخاطب ولا نخاف لانها لم تكن البته مفزعةً لكن لما دخلت
الخطيه انتزعت بعد ذلك اسباب الرياسه والسلطان وكما في العبيد اما
النجبا فهيوبون عند تشاركهم في العبوديه واما المتاوون فيفزعون من ساداتهم
في التعبد هكذا جرى الامر في الانسان لانه اذا كانت الثقه بالله كان

مهيئًا

مهيبًا عند الوحوش ولما عصى خشي من اخس العبيد فان لم تنسا هذا لا ترى الصواب
فيما ذكرناه فاوضح لي ان الوحوش كانت مخيفةً للانسان لكن لا تقدر على ذلك
فان كان الرعب وقع بعد هذا فهذا دليل جسيم على محبة الله للبشر لان الانسان
لما تجاوز الوصيه لو كانت الكرامه بقيت له غير منتقله لما كان نهض بسهوله
من السقطه لان الناس متى خالفوا وانغووا وهم يتمتعون بالكرامه نفسها يتناضون
في الجنب اكثر وليسوا ينتقلون بسرعة عن الشر لانهم الان ان كانوا لا يحتملون
التعفف والاموال والعقوبات والتعاديب موضوعة لهم كانوا يلوون عندما
لم يصابوا بامر مما اجرموه من الامور المستنكره لكنه تبارك وتعالى اخرجنا من الرياسه
لمهتم بنا وصراع لاهوالنا وانت ايها الودود فتامل لطاما صاحبة الله للانام التي لا تنعت
كيف لما ادم فعل كل الوصيه تجاوز كافة الشريعه واما الله فاذ هو واد للبشر
على جاريه باصلاحه ولم ينزع كل الكرامه الا اخرجه من كل السياده لكنه ترك تلك
الحيوانات ان تكون خارجةً من الرياسه فقط التي ليست جدًا تحمل لحاجة الحياه
واما الضروريات وما يدعوا اليها الوطر والحاجة لحياتنا الخدمه الجمه اطلقها القيام
في الطاعه والعبوديه لانه خلى قطعان الابقار لكي تحرث ولكي تعن الزرع وترك
اجناس ما تقاد بالرسن ليشاركنا في التعب لحمل الاثقال وسبل الغنم ارعى الاغنام لكي تنفي
بشي من الملابس منها واطلق اجناسًا اخر من الحيوان تجود علينا بغنا وكبار [illegible] لما قال
معاقبًا للانسان من جرا المعصيه ستاكل خبزك بعرق جبينك [illegible]
والعرق غير محتملين خفف ثقل العرق وكثرة البهايم التي تشاركنا في التعب [illegible] على
هذا الحد وصنع كسيد واد للانام من الصراع جعل عبده ليسبب له بصبره شفا
ما هكذا الله وضع العقيبه على الجريره وعلى كل جهه فهو يوثر تخفيفها ما لقي علينا
بالتعب الدايم والعرق جعل عدة اجناس من الحيوان لا يس منا العناء حتى ان كل

انسان فحص بحسن نظر وجودة تحصيل اعطا الكرامه وانتزاعها وتثبيت
فزع الوحوش وكلما جرى هذا المجرى نحو ذلك مملوا من كل حكمه وكل اهتمام وكل موده البشر
العظه الثامنه في ان ديمه عطيه الشكر في الاحسانات العابره اليام لله
فينبغي لنا ان نشكره من اجل هذه الامور كلها ونكون حتى الوفا للمحسن الينا احسانا هذا
تقديره لانه ليس يلتمس منا امرا ثقيلا ومستكرها الا الاقرار فقط بفضايله وتقدمة
الشكر لمعطيها لا لانه يفتقر الي هذا لانه غير محتاج لكن لكي نتادب ونستميل مانح الجزاه
والا نكون غرورين لكن نتقدم بفضل من اجل هذه الطوايل والمراعاه التي هذا تقديرها
لاننا هكذا ينبغي لنا ان نتضرع اليه في فرط الاهتمام بنا فاننا اذ نرع اليه الا نتكاسل البته
لكن كل واحد منا كل ساعه حسب الممكن ليتعاطى في ذاته ليس الاحسانات العامه
فقط لكن والعابره اليه على سبيل الاختصاص ليس المعروفه والظاهره عند الكل
لكن والخواص الخافيه عن كثيرين لان هذا هكذا ينبغي ان نقدم للسيد الشكر الدايم
هذا هو العشر الجيد هذا هو القربان الكامل هذا يصير لنا سبب داله وان سالت
وكيف اقول الكلام الذي يردد هذه الامور دايما في خاطره ويعرف خاصي حقارته
وينعم النظر في محبة الله للبشر التي لا توصف وينظر كيف انها هكذا توسوس احوالنا
وليست تعاملنا بحسب ما تستحقه جرايرنا لكن بحسب الصلاح الخاص تخشع وتحف
الفكر ونتاسل كل عجب وصلف ونتعلم الملاطفه والتهاون بشرف هذا العمر الحاضر
والاشتياق لكل هذه الخيرات والتحصيل للخيرات العتيده والحياه التي لا غايه لها ولا نهايه
والذي حوا هكذا فانه يقدم لله ذبيحه صادقه شهيه كما يقول النبي ذبيحة
الله روح منسحقه والله ما يرفض قلبا منسحقا ذليلا لان اصحاب الوقاح من العبيد
ليس العذاب والعقاب يعطفانهم كالاحسانات وان يعلموا انهم قبلوا
حسب ما تقتضيه المنوات الانصاف وانا اسال ان نبحث اذا الفكر ونخضع اللب لا سيما

الان

الان اذ صوا وان صوم نورد لنا في هذا اوان زمن جليله لاننا ان كنا هكذا فستقدر
ان نصنع الصلوات مع تيقظ كثير واذ اما اعترفنا بالهفوات اجتذبنا النعمه الوافره
من علو ولكي نعلم ان السيد يرضى بمثل هذه النفوس اسمعه قايلا الى من انظر الا الى
الوديع الهادي الذي يرهب اقوالي لهذا السبب والمسيح قال مخاطبا تعلموا مني
فاني وديع ومتضع بالقلب وستجدون راحه لنفوسكم لان الذليل ذاته هكذا
ليس يتملكه الغضب منه هكذا البته ولا الوجد على القريب فما دا يكون اسعد من
النفس المسترسله والتي لا حول لها متاثله وعلى هذا النحو موضوعه فان الذي هو بهذا
الصوره قد جلس في الميناء هاديا دايما وهو فاقد لكل شي ومتمتع بهدو الافكار
لهذا السبب قال السيد المسيح وستجدون راحة لنفوسكم فكما ان المسالك هذه
الالام تتمتع براحه جزيله هكذا التواني والعاجز ان يلج على ما ينبغي للالام المتولده
قد ثبت في الانزعاج الدايم وله الحرب من داخله ويتلف من غير عدو جوهره
لهذا السبب اذا احدودثت الامواج وهجمت زوبعة الارواح الخبيثه يصير
على اكثر الاوقات مستنقعا غرقا ويغرق القارب لقلة خبرة المدبر لهذا
السبب ينبغي ان نتيقظ وننهض ونبالغ في الاهتمام بالغة دايمه بخلاص النفس
لان المسيحي ينبغي له ان يحارب دايما الالام ويجسر ويحتمل الشرايع الموضوعه لنا
من سيد الكل العام مصاحبة له ويتحصن بها ويستعمل طول وقته هكذا في
ولا يتوقع التجربه بالاعمال وحينيذ تتقبض للاتكال عنا انه عندما قلتم حينيذ
طلبوه فادلنا ايها الاولاد من الصوم مساعد حاضر ولنجتهد كلنا بالاعتراف الجراير
ونطرح كل رديله ونثابر على كل فضيله لان النبي الطوبان هكذا يعلم قايلا حد
عن الشر واصنع الخير فان نحن دبرنا امورنا هكذا ومع الامتناع من الاطعمه
تظهر الابتعاد من الرديله فنستطيع ان نتمتع بالله جيمه ونوهل لمحبة الله

الله للانام الي ابد يبقي في هذا العمر الحاضر وفي اليوم العتيد الموهب بصلوات
كل المرضيين له وتشفعهم بنعمة ربنا يسوع المسيح ومحبته للبشر التي له مع الاب
وروح القدس المجد الي الابد امين

المقالة التاسعة جدًا للذين يستحيون بعد الغدا من الاجتماع
عند المسا وما يتلو ذلك وهو قوله صنع الله الانسان علي صورة
الله صنعه ذكرًا وانثي صنعهما

الجمع اليوم لنا يسير وشهد وروه دنيز حقير فلا يتحال الذين وردوا الي
سبب [illegible] اكلوا فقد استحيوا بعد المايدة الجسمانية ان يردوا الي هذه المايدة
الروحانية وهذا فقد صار لهم علة للتخلف لكن ليسمعوا بعض الكلام قايلا
يهربون جدا قايدًا الي الكسل ويوجه جدا قايدًا الي [illegible] فان القايل الذين الحسية
ليس هو العلة ان تتكاسل في ورودك الي المايدة الروحانية لانه ليس كما ان الامور
البشرية قد رسمت لها اوقاتا محدودة هكذا والامور الروحانية لان [illegible]
ان الامور ليس لها [illegible] في الامور الروحانية كل وقت من اليها لها موافق
[illegible] اول وقت من النهار واوقات الليل ولا هكذا ايكون عايقا للتعليم
الروحاني لهذا [illegible] قال بولس كاتبا لتيموثاوس [illegible] في الوقت اللايق
[illegible] اشهر [illegible] ايضا الطعام لوقايا الا ان
[illegible] في [illegible] من [illegible] في القلب
[illegible] الليل [illegible] التعليم السامع
المتيقظ ان كان [illegible] لهذا المجمع الروحاني [illegible]
كان [illegible] ليس [illegible] منفعة [illegible] الي [illegible]
الصوم [illegible] جدا الصايمين [illegible] اعلم ان [illegible]

تتابروا

تتابروا الروحانيات بفكر منتبه ولا تتبعوا العادة لانه ليس رديا ان ينضوي
من قد نال طعاما الي هذا التعليم الروحاني لكن الردي هو ان تميل الي الفكر التواني
وان تحاصر من الالام ولا تقدر ان تقع ارتكاضات الجسد ليس الاكل رديا لا كان
هذا لكن الشره هو المضر وان تملي البطن فوق الحاجة وتتمزق لان هذا الفعل
قد يفسد اللذة الكاينة من الطعام كما ليس رديا الاقتصار في شرب المدام لكي لا
يحمل الانسان الي السكر [illegible] نفسه ويدفع فاي الاتكال الخارج عن القصد والاعتدال فان
كنت ايها الحبيب لاجل ضعف جسدي ما تقدر ان تكمل صوم النهار اجمع فليس احد من
ذوي العقول يشكك من قبل هذا لان لنا سيدا وديعا ومحبا للبشر وليس ملتمسا
شيا مما يفوق مقدرتنا لانه ليس يطلب منا الامتناع من الاغذية والصوم علي الاطلاق
ولا لهذا السبب نفسه وهو كي تثبت عنه منا ولين شيا من الغذا فقط لكن لكي
نرفض [illegible] المشغل كله في الروحانيات مبتعدين [illegible] من الامور
العالمية حتي ان لو سننا عيشنا بفكر متيقظ واظهرنا الانعكاف كله علي
الروحانيات اوتنا ولنا من الطعام ما تدعوا الينا الحاجة فقط وصرفنا عيشنا كله
في الاعمال الصالحة لم نكن نحتاج الي المعونة التي من الصوم لكن لما كانت الطبيعة
البشرية مضجعة مايلة الي الرخاوة والترفه لهذا استعمل لنا [illegible] اذ
كان شفيقا ومحبا احتال لنا بالصالحة بالصوم لكي [illegible] وينقل
الاهتمام بالامور الزمنية الي الافعال الروحانية [illegible] الحاضرين
الي ها هنا من منعهم الضعف عن الصيام [illegible] الضعف الجسدي
ولا يعدم ما تعوضهم هذا التعليم الروحاني لكن يحظوا بغاية الاجتهاد فيه
لان ها هنا طرقا [illegible] ان نفتح لنا ابواب [illegible] افضل من الامتناع
من الطعام بكثير فالذي [illegible] ولا يستطيع ان يصوم [illegible] في

ملاحو الذي لا نهاية له زعم سيصير لغذايكما ولكل وحوش الارض وكل
وكل طير السما وكل دابٍ يدب على الارض الذي له في ذاته نفس حيه
وكل كلا اخضر للاكل ان اهتمام السيد بالانسان الذي براه بين جيداً لانه
عندما ابدعه قلده كل رياسة الخليقة لئلا [illegible] شيكا من بوادر الامر اذا ما نظر الى كثرة
البهايم يحزن اذ لا يقدر على القيام باود حيوان هذا تقديره فقبل ان يتفكر في
هذا تقدم السيد تعزاه كما يقال وتبين انه قد كان للبهايم سيكون لهم كرم واغر من
ان الارض تقوم باودهم بامر السيد فانه لما قال سيكون لطعامكما اردف
كلامه للوقت ان قال ولوحوش الارض وطير السماء وكل دابٍ يدب على الارض
الذي له في ذاته نفس حيه وكل كلا اخضر للاكل وما هكذا زعم ان كلما
امر السيد برز الى الفعل واكل استقر على النظام الملايم لعدم المال عطف
قوله الطين فقال ورأى الله ان كلا منه ما هو حسن جداً اعني ذا
الذي يجلس ان يتريح ايضاح الكتاب الالهي حسب الاستحقاق لان هاهنا
كلمه يسيره قايله ورأى الله كلا صنعه فتدحم لسان كل العازمين على المناقضه
بعد هذا زعم ورأى الله ان كلا صنعه حسن جدا وصار مسا وصار صباح
يوماً سادساً لانه لما قال في كل واحد من البرايا ورأى الله انه حسن فالان
فعند [illegible] الكل وانتهى ما [illegible] اليوم السادس زعم [illegible] تتم بعد ا
البرايا كلها قد برزت الى الوسط قال ورأى الله [illegible] صنعه [illegible] جدا
[illegible] ليجمع كل البرايا [illegible] اللفظة التي هي كل [illegible] كل النوع لانه لما قال
كل الى [illegible] دون ان عطف القول فقال [illegible] صنع ولم يقف عند هذا
لكن اردف [illegible] حسن زعم وجدا حسن [illegible] ولوانه [illegible] من الفم
ان ينفتح فاه ويناقض [illegible] من الله [illegible] النوع [illegible] فقط في البعض [illegible]

اشهار الجهد وامداد الصلوات ولكن له نشاط واغرى في سماع الاقوال الالهيه
فتضعف الجسد لن [illegible] عايقا وليصالح الاعدا وليبعد عن نفسه كل حقد
فان توخا تثقيف هذا فقد اظهر الصوم الصادق الذي خطبه السيد منا الكثر
من كل شي فانه انما امر ابتعد من الاطعمه لهذا السبب وهو لكي اذا ما الجنا
جاحات الجسد نحو طلب الاتقيا دعوا تمام الوصايا فان عزمنا ان لا نستورد
لنفوسنا معونة من الصوم من حرارة الجسم وتظهر من كثرة التوالي [illegible] فقد
فقد خفي علينا قدر خيرة العظام لانه ان كان الاعوازين التثقيفات المتقدم
ذكرها مع الصوم ان يجدي علينا نفعا والتر جيدا اذ لم نستعمل دوا الصوم
ونظهر فرطا التكاسل والتهجيع فاذا ما فهمتم انتم القادرون على الصيام هذه
الاشيا فانا اسالكم ان تبالغوا في النشاط الممدوح الحميد حسب امكانكم لانه
بقدر ما يفسد الانسان البراني بذلك الغذا ويتجرد الجواني لان الصوم يتعب
الجسد ويلجم اضطرابات الجارية على غير النظام ويصنع النفس نيرة ومتعاليه
خفيفه ومن لا يستطيع من اخوتنا ان يصوم لاجل الضعف الجسدي فعوا ان لا
يتخلفوا عن هذا الغذا الروحاني [illegible] ايام [illegible] ماقد افندتوا منا
ويظهرون لهم ما [illegible] منفعة السماع ويعلمو لهم ذلك القول الرسولي ان
المقتدي [illegible] الذي يطعم [illegible] ما يطعم [illegible] الله والذي يا يأكل
ان [illegible] تعب الصوم لا الذي اكل يشكر انه [illegible]
في ان هذا الامر [illegible] شيئا [illegible] في خلاص النفس ان [illegible] لان
الله المحب البشر [illegible] لنا [illegible] التي [illegible] ان
نحفظها بالله من [illegible] الكافي من [illegible] والنا [illegible]
وبينا انه ما ينبغي ان يستحيا في هذا الان الاكل [illegible] بسبب الاستحيا لكن ان

نفعل

لكن والظلمة المضادة وليس النهار فقط لكن والليل المضاد له وفي الزروع البارزة
من الارض ليس النبات المستعمل فقط لكن والمهلك والشجر ليس المثمر منه فقط
لكن وغير المثمر والحيوان ليس الانيس فقط لكن والمتبربر المتوحش وفي الناشي
من المياه ليس السمك فقط لكن والحيتان وحيوانات اخر بحرية وارض ليست
المسكونة فقط لكن وغير المسكونة وليس السهل فقط لكن والجبال وذو
العشب منها وفي الطير ليس الانيس والموافق للغذا فقط لكن والمتبربر
منها والذي ليس هو بطاهر والزجر وطير الليل ولغيا الغز يجري هذا المجرى
وفي البارز من الارض ليس الحيوان الانيس فقط لكن الاراقم والافاعي والعقارب
والسباع والفهود وفي الحوايت ايضا ليس الامطار والاهوية الموافقة لكن والبرد
والثلج ومن اغرب شرح هذا والتحير فواجد انه يجد اشيا اخر كثيرة في كل
واحد من البرايا ليست ملايمة لنا فقط لكن وتعطي بمضرة وبالاعمال واحد
من الذين ياتون فيما بعد اذا ما نظر الى المخلوقات يطعن عليها ويقول
لماذا هذا او لاي شي هذا واما هذا فما احسن كونه ولهذا فكونه مضرة
لهذا السبب الكتاب الالهي كما قال اغرغوريوس العدد وقلة الفا
فقال في اليوم السادس بعد خلقة الكل وراى الله ان كلما صنعه هاهو
حسن جدا فماذا [illegible] لهذا التصديق بما قال [illegible] الكل
ان كل المخلوقات [illegible] واحدة فاذا ما عاينت انسانا قد [illegible] من
خارج افكاره [illegible] الكتاب الالهي ما خرف عنه [illegible]
والاوجب ان يقال لا [illegible] لكن [illegible] جملة ويشرح له القول من
الكتاب الالهي ان الله ابصر كلما صنعه فقال هاهو حسن جدا وعلى
ان تضرب [illegible] لهيئة الفاسق لانه ان كان في الامور الشرية

اذا

اذا ما راينا قوما من ذوي الانتصار اخبار والاشيا لا [illegible] لكن وانا
ونفضل [illegible] على تدبيرنا الحاضر فهذا الينا كثيرا ان [illegible] الكل
الكل [illegible] كل المخلوقات اذا اعرفنا [illegible] ودعوا [illegible] افكارنا ولا نتجاسر على
البتة لكن نعلم ونتحقق ان الكل من الله ابدعه [illegible] وجوده للبشر ولم يصير
شي على الاطلاق [illegible] لكن ان يكون [illegible] افكارنا بحمل الطيبة الى [illegible]
فانه هو تبارك وتعالى [illegible] الكل [illegible] حسن [illegible] الانام زعم
[illegible] يوما سادسا [illegible] لنهاية اليوم السادس نهاية
البرايا كلها لهذا السبب [illegible] فقال فكملت الارض وكل زينتها [illegible]
اختصار الكتاب الالهي [illegible] العناصر الحاوية لم نذكر واحدا واحدا
لكنه قال كملت السما والارض [illegible] الان [illegible]
الارض الثاني منها [illegible] النبات [illegible] الاشجار وكل الاشيا الاخر التي
بها تجملها [illegible] السما ايضا الشمس [illegible] الكواكب وكل البرايا التي
[illegible] لهذا السبب عندما ذكر الكتاب الالهي [illegible]
الاركان زعم [illegible] اليوم السادس [illegible] كل الاعمال التي صنعها
[illegible] في اليوم السادس
ح لا نستطيل ان الله فرغ من كل الاعمال التي صنعها في اليوم السادس [illegible]
في اليوم السابع من كل [illegible]
الامور كلها على [illegible] البشرية لاجل [illegible]
من [illegible] لهذا [illegible] في اليوم السابع من
كل الاعمال التي [illegible] زعم انه [illegible]
الاجود لان كل [illegible] زعم

وبارك الله اليوم السابع وقدسه اذ كف فيه من كل اعماله التي ابتدا بعملها لانه
البارى لما كف عن كل الاختيار حسب بحسبه للبشر اين عمل الوسط بنجاح حتى امره
ووضع غاية البرايا في اليوم السادس ولم يوثر ان يخلق شيا اخر في اليوم السابع
لاجل انه كملها واجدها ثم تالى بها هذا اليوم بقدره ولا نظن انه شيا انقص
لاجل التمام بل يبدع شيا فيه لعله للتبرك زعم وبارك ايضا اليوم السابع وقدسه
ما معنى قوله قدسه اي الايام الباقيات ليست مباركة نعم لكن هو اقنع
او ليكن بركة كان ان يرى البرايا في كل واحد منها لهذا السبب اما الواحد
فلم يقل انه بارك واما في السابع فقط فقد قال هذا انه ايضا وقدسه
اي فرزه من الكتاب الالهي عند العلما الجهال ولاجل ما قال قدسه اناف
الي ذلك انه عز وجل كف فيه من كل الاعمال التي ابتدا بعملها الله لانه كان عنا
من القضايا بينهما تعليما على طريق الرمز ويكا الفلان تخبر باليوم الواحد من
الاسبوع لعمل الروحانيات لان الحسد لهذا السبب في ستة ايام كل كل
كل الخليقة واما السابع للبركة وقدسه لاجل انه كف عن اعماله التي بها ابتدا
بعملها الكتبي اي ما علمنا الحق معان تخصص من الحس [illegible] وقد قيل لنا اول مره
ان لا نتاجر [illegible] الاعلاق لكن اختم مثل [illegible] الروحانية
فما ارادوا المعلمين منا عندما قال الكتاب الالهي علمنا ان الله كف
اعماله [illegible] في الاحشا اي الى الان يعمل لنا الخلق لا انظر من عادة
الالقاب في القوات [illegible] لا انه ليس [illegible] البد
في [illegible] الكتاب الالهي لان الكتاب يقول [illegible] الله كف من عمل
[illegible] في اليوم السابع من ان يخلق ويبدع من العدم الى الوجود واما
قول [illegible] الى الان يعمل [illegible] في الدايم

ويبي

ويبي ضبط الكاينات وجود عليها بالثبات وسياسة لكل العالم عملا لانه
لو لم يكن هذا كيف كان يثبت هذا الكل والبرايا العلوية لا تدبر ولا تسوس كل المبرات
وجنس الناس وان اراد بعض الناس الى فرط وفا ان يتاول لكل نوعا نوعا
المتم في كل يوم من باري البرايا كلها الاحسان الينا سيجد لجة عميقة البحر
لان اي فكر انسي يستطيع ان يصل الى الصلاح الذي لا يوصف الذي اظهر
لجنس الناس اشرق الشمس على الاخيار والاشرار وامطر غيثه على البررة والفجرة
وجاد بكثرة اخرى وعلى ان يكون قولا معانى القول الكريم ما ينبغي لا نال انفعل
هذا على الاطلاق [illegible] لكن لكي يفهم [illegible] لاجل الغذا الجسدي فقال
ما اخرجوه [illegible] من التعليم الروحاني لكي لا [illegible] الطوبية الاخوة
نحو [illegible] الان هذا دليل على [illegible] ان كان
الذين يضعون [illegible] الجسد ويشغلون اشيا من اللاين لا تريديهم
فقد [illegible] الروحانيات
[illegible] لان [illegible] الغرب
[illegible] الجايزة [illegible] ويستم
[illegible] نسبة من
المقولات [illegible] العظة التاسعة في انه ينبغي
لنا دايما في كل شي ان نذكر الله ونقدس اسمه
واذا ما انعم [illegible] لكن المقولات [illegible]
وليلا [illegible] هذه النعمة [illegible] ان [illegible] الغذا
الجسدي ليس يعوق عن التعليم الروحاني لكن ينبغي ان نعتقد ان [illegible] لاجل
المفاوضة بالاقوال الروحانية فان عرفنا هذا نتحصل فنستفيد ونحن مشغولون

[illegible]
الثاني [illegible] الاول [illegible]
[illegible]
فرع [illegible] النفس [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
في [illegible]
كالسبب [illegible]
من [illegible]
[illegible]
هذا [illegible]
فصلا [illegible]
[illegible]
الا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

يدل على الزمان المعين لوجوده بعوارضه وهي الفعليات التي تعرض للمصدر في التعريف
كيضرب يضرب و هو الكلمة ما او لا يدل و هو الادات و هو اما ان يمنع نفس تصور معناه
من وقوع الشركة فيه كزيد و عمرو هو العلم لفظا والجزوي والشخصي معنى ٥ او لا يمنع
وهو الكلي ويسمى لفظا مطلقا ٥ اول اما ان يكون تمام الماهية او داخلا في الماهية
وهو الذي لا توجد الماهية الا بعد وجوده و تقدم لعدمه في الخارج والذهن جميعا
ويسمى ذاتيا لتلك الماهية ٥ او خارجا عنها وهو الذي يكون كذلك ويسمى
عرضيا لها [illegible] داخل في الماهية اما ان يكون قولا على كثيرين مختلفين
بالحقايق في جواب ما هو ٥ و هو كمال الجزو المشترك بينهما كالجوهر والجسم
والجسم ذي النفس والحيوان وهو الجنس لانه الكلي المقول على كثيرين مختلفين
بالحقايق في جواب ما هو ٥ وله اربع مراتب ٥ او مقول على كثيرين مختلفين
بالعدد في جواب اي نوع هو المميز ٥ وهو كمال الجزو المميز كالناطق بالنسبة
الى الحيوان لانه الكلي المقول على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب اي نوع هو
وهو لا يجوز ان يكون عدميا لان العدم لا يجوز ان يكون جزوا من الموجود
ولا يجب ان يكون علة لوجود علة النوع من الجسم لان الجسم النامي
جنس للنبات والحيوان وامتياز كل واحد منهما من الاخر بقوى قايمة بتلك
الاجسام ٥ والقايم بالشي محتاج اليه فيستحيل ان يكون علة له ٥ والفصل
يكون مقسما للجنس مقوما للنوع وكلما قسم النوع قسم الجنس ولا ينعكس
وكلما قوم الجنس قوم النوع ولا ينعكس ٥ اما نفس الماهية فهو
اما ان يكون مقولا على كثيرين مختلفين بالعدد فقط في جواب ما هو
كالانسان بالنسبة الى احاده ٥ وهو النوع الحقيقي لانه الكلي المقول
على كثيرين مختلفين بالعدد في جواب ما هو ٥ او يكون هو نوعا لما فوقه

من الجنس وقسما منه على معنى انه يقال عليه وعلى غيره الجنس في جواب ما هو
كالانسان بالنسبة الى الحيوان ٠ وهذا الاعتبار هو النوع الاضافي ويترتب له ايضا
مراتب ايضا لانه اما ان يكون فوقه نوع ولكن ليس تحته نوع كالانسان فهو النوع الاخير
ويسمى نوع الانواع ٠ او بالعكس وهو النوع العالي ٠ او يكون فوقه نوع وتحته
نوع كالحيوان والجسم النامي وهو النوع المتوسط ٠ او لا يكون فوقه نوع ولا تحته نوع
كالملك وهو النوع المفرد ٠ وهكذا تقول في مراتب الاجناس على ان العالي
مثل هو الجوهر وهو جنس الاجناس لا الجنس الاخير والجنس المفرد مثل العقل ٠
اذ لم يكن الجوهر جنسا له ٠ وأما الخارج عن الماهية فهو اما ان يكون
لازما لها مختصا بنوع واحد كالضاحك بالقوة بالنسبة الى الانسان
وهو الخاصة ٠ او باكثر من نوع واحد كالمتحرك والموجود بالنسبة الى انواع كثيرة
وهو العرض العام ٠ او لا يكون لازما لها وهو العرض المفارق وهو ايضا قد يسمى
خاصة ان كان مختصا بنوع واحد وعرضا عاما ان كان يوجد في اكثر من نوع واحد
وهو اما ان يكون سريع الزوال كحمرة الخجل وصفرة الوجل ٠ او بطيء الزوال
كالشيب والشباب ٠ وأما المركب فاما ان يكون تقييديا كالحيوان
الناطق في حد الانسان ٠ او خبريا وهو القضية ٠ او لا تقييديا ولا خبريا
وهو اما ان يفيد طلب شيء افادة اولية ٠ او لا يفيد ٠ فان كان الاول
فالمطلوب اما ماهيات الاشياء وهو الاستفهام ٠ او فعل بعينه عن المخاطب
وهو مع الاستعلاء امر ٠ ومع الخضوع سؤال ٠ ومع التساوي التماس
وبهذا ظهر الفرق بين قولنا ما الروح وبين قولنا افهمني صورة الروح
لأن المطلوب من الاول ماهية الروح ومن الثاني افهام تلك الماهية ٠
وان كان الثاني فهو التنبيه ويندرج فيه التمني والترجي والقسم والنداء

أمّا

٧

أمّا الحد فهو أن يكون بالجنس والفصل كقولنا الانسان هو الحيوان
الناطق وهو الحد التام ٠ او بالفصل وحده كقولنا الانسان هو الناطق وهو
وهو الحد الناقص ٠ او بالجنس والخاصة كقولنا الانسان هو الحيوان الضاحك
وهو الرسم التام ٠ او بالخاصة وحدها كقولنا الانسان هو الضاحك ٠
وهو الرسم الناقص ٠ القضايا ٠ أما القضية فهي قول يحتمل التصديق
والتكذيب كقولنا الجسم متحرك اي الجسم ذو الحركة ويسمى حمل الاشتقاق
وكقولنا المتحرك جسم ويسمى حمل المواطاة ٠ والحكم في القضية اما
ان يكون جازما كما ذكرنا وهو الحملي ٠ او متعلقا بشرط وهو الشرطي ٠
ثم المتعلق اما ان يكون متعلقا باللزوم وهو المتصل كقولنا كلما كانت الشمس
طالعة فالنهار موجود ٠ او بتعلق العناد وهو المنفصل كقولنا كل عدد اما
زوج او فرد ٠ وأما القضية الحملية فلا بد لها من موضوع وهو المحكوم عليه
ومحمول وهو المحكوم به وهما الموصوف والصفة في اصطلاح الكلام والمبتدأ
والخبر في النحو وليس من شرط كون الشيء موضوعا كونه هو هو بالفعل وقت كونه
موضوعا ٠ بل يكفي في كونه موضوعا مجردا او كونه هو هو في الجملة سواء كان
ماضيا او حاضرا او مستقبلا ٠ ثم الموضوع ان كان شخصا سميت القضية
مخصوصة كقولنا زيد كاتب زيد ليس بكاتب ٠ وان كان كليا فهو اما
ان يكون مسورا بسور كل او بعض او لا شيء ولا واحد او ليس كل او ليس بعض
او بعض ليس وهو اللفظ الدال على كمية الافراد الذي ثبت له الحكم
وتسمى القضية محصورة مسورة ٠ او لا يكون مسورا بسور الكلية موجبة
كانت او سالبة وتسمى القضية مهملة كقولنا الانسان ضاحك ٠ الانسان
ليس بضاحك وهي في قوة الجزئية لتوقف صدقها على صدق الجزئية

دون الكلية وهو القضية المحصورة تنقسم الى كلية وهي المسورة بسور كل
او لا شيء ولا واحد وتسمى عامة والى جزئية وهي المسورة بسور بعض او
ليس كل وتسمى خاصة ثم كل واحد من الكلية والجزئية ينقسم الى موجبة
وهي التي حكم فيها بثبوت شيء لشيء سواء كانتا وجوديتين او عدميتين او
احدهما وجوديا والآخر عدميا وتسمى مثبتة والى سالبة وهي التي
يحكم فيها بلا ثبوت شيء لشيء على ما ذكرناه من التفسير وتسمى نافية فاذا
المحصورات اربع وهي هذه كل انسان حيوان وبعض الحيوان انسان ولا شيء
من الانسان بفرس او بعض الحيوان ليس بفرس وليس كل حيوان بفرس اذ لا تفاوت
بينهما في المعنى ثم كل واحدة من الموجبة والسالبة تنقسم الى معدولة وهي
التي جعل حرف السلب فيها جزءا من المحمول او الموضوع او منهما جميعا كقولنا كل ما
ليس بحي فهو جماد وكل جماد فهو غير عالم فكل ما ليس بحي فهو غير عالم والى
محصلة وبسيطة وهي التي لا تكون كذلك والمحصلة مختصة بالموجبة والبسيطة
بالسالبة والامتياز انما يكون بتقديم حرف السلب على الرابطة اذا كانت القضية
ثلاثية اما اذا كانت ثنائية فذلك اما بالنية او بالاصطلاح

جهات القضايا لا بد لنسبة المحمولات الى الموضوعات من كيفية
ايجابية كانت النسبة او سلبية تسمى تلك الكيفية جهة القضية وهي ستة
لانها اما ان تكون بالقوة وهو الامكان الخاص او بالفعل وهو الاطلاق العام
ثم الفعل اما ان يكون بالدوام وهي الدائمة او لا بالدوام وهي
اللادائمة ثم الدوام ان كان ضروريا وهي الضرورية المطلقة او لا بالضرورة
وهي اللاضرورية وهذه الست جهات القضايا على معنى انه
لا يمكن خلو شيء من القضايا عنها في نفس الامر الا انها قد لا تذكر فلا تكون موجهة

في

في اللفظ وان كان يستحيل ان لا تكون موجهة لاحدى هذه الجهات في نفس الامر
وهي الممكنة العامة المحتملة لجميع القضايا ان كانت مقيدة بالامكان العام
التي حكم فيها بارتفاع الضرورة عن جانبها المخالف لها كقولنا كل نار حارة بالامكان
العام وكل حار محرق بالامكان العام فكل نار محرقة بالامكان العام وان
لم تكن موجهة في اللفظ ولا مقيدة بقيد اصلا فلا بد من استفسار ليتبين
ما هي وان كانت موجهة في اللفظ باحد ما ذكرنا من الجهات وهي
اما ان تكون موجهة بالامكان الخاص وهي الممكنة الخاصة اي التي حكم فيها
بارتفاع الضرورة عن جانبي الوجود والعدم جميعا كلية كانت او جزئية
موجبة كانت او سالبة كقولنا كل ذهب ذائب بالامكان الخاص وكل ذائب
منعقد بالامكان الخاص فكل ذهب منعقد بالامكان الخاص او موجهة
بالاطلاق العام وهي المطلقة العامة اي التي يحكم فيها باصل ثبوت
المحمول للموضوع او سلبه عنه بالفعل كقولنا كل فرس صهال بالاطلاق العام
ولا شيء من الصهال بناطق بالاطلاق العام فلا شيء من الفرس بناطق ٢
بالاطلاق العام وهو اما بحسب ذات الموضوع وهي الدائمة التي
حكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام ذات الموضوع
كقولنا دائما كل جسم مؤلف ودائما ليس شيء من الجسم بواجب الوجود
او بحسب دوام وصف الموضوع اما مطلقا وهو العرفية العامة اي التي حكم
فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام وصف الموضوع
كقولنا كل حيوان حساس ما دام حيوانا ولا شيء من الحيوان بحجر ما دام
حيوانا فبعض الحساس ليس بحجر ما دام حساسا او مقيدا بقيد اللا
دوام وهي العرفية الخاصة اي التي حكم فيها بدوام ثبوت المحمول للموضوع

الموضوع

اي او سلبه عنه لا دائما بحسب دوام ذات الموضوع بل بحسب دوام وصف الموضوع ٭
كقولنا لا شيء من المسكر بعنب لا دائما بل ما دام مسكرا وكل خمر عنب لا دائما بل ما دام لم
يكن خمرا فلا شيء من العنب بخمر لا دائما بل ما دام عنبا ٥ او موجهة بجهة اللادوام
وهي الوجودية اللادائمة اي التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع او سلبه
عنه لا دائما ٥ كقولنا بعض الناس ضاحك بالفعل ولا شيء من الضاحك بالفعل
بنائم لا دائما فبعض الناس ليس بنائم لا دائما ٥ او موجهة بجهة الضرورة
وهي اما بحسب دوام ذات الموضوع كما في الدائمة وهي الضرورية المطلقة
اي التي حكم فيها بدوام ضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام
ذات الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة كل جسم ممكن وبالضرورة ليس من الممكن بممتنع
وبالضرورة لا شيء من الممكن بممتنع وبحسب دوام وصف الموضوع ٥ اما مطلقا
كما في العرفي العام وهي المشروطة العامة اي التي حكم فيها بدوام ضرورة
ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه بحسب دوام وصف الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة
كل كاتب متحرك ما دام كاتبا وبالضرورة لا شيء من المتحرك بساكن ما دام
متحركا ومن الضرورة لا شيء من المتحرك الكاتب بساكن ما دام كاتبا ٥ او
مقيدا بقيد اللادوام كما في العرفي الخاص وهي المشروطة الخاصة اي التي
حكم فيها بدوام ضرورة بثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما بحسب دوام ذات
الموضوع بل بحسب دوام وصف الموضوع ٥ كقولنا بالضرورة لا شيء من اليقظان
بنائم لا دائما بل ما دام يقظانا فبالضرورة لا شيء من اليقظان بمسبوت
ما دام لا دائما بل ما دام يقظانا وبالضرورة كل مسبوت نائم لا دائما ٥ بل
ما دام مسبوتا ٥ وبحسب الوقت اما معينا وهي الوقتية اي
التي حكم فيها بضرورة ثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما بل بحسب وقت
معين كقولنا بالضرورة كل قمر منخسف لا دائما ٥ بل وقت حيلولة الارض

مسكرا

بينه

بينه وبين الشمس ومن بالضرورة لا شيء من القمر بمنخسف لا دائما بل في عين
هذا الوقت فبالضرورة بعض المنخسف ليس بقمر لا دائما بل في عين هذا الوقت
او في وقت غير معين وهي الضرورية المنتشرة اي التي حكم فيها بالضرورة
بثبوت المحمول للموضوع او سلبه عنه لا دائما بل بحسب بعض الاوقات ٥ كقولنا كل
انسان متنفس لا دائما بل في بعض الاوقات فبالضرورة لا شيء من الانسان
بمتنفس لا دائما بل في بعض الاوقات ٥ او موجهة بجهة اللاضرورة
وهي الوجودية اللاضرورية اي التي حكم فيها بثبوت المحمول للموضوع او
سلبه عنه لا بالضرورة ٥ كقولنا كل كاتب متحرك لا بالضرورة المطلقة ٥ وبعض
وبعض الانسان كاتب لا بالضرورة المطلقة فبعض المتحرك انسان لا بالضرورة
المطلقة بالاطلاق العام فجملة القضايا التي فصلناها ثلاثة عشر ٥ وهي
الممكنة العامة ٥ والممكنة الخاصة ٥ والمطلقة العامة ٥ والدائمة ٥ والعرفي العام
والعرفي الخاص ٥ والوجودي اللادائمة ٥ والضرورية المطلقة ٥ والمشروطة العامة
والمشروطة الخاصة ٥ والمنتشرة ٥ والوقتية ٥ والوجودية اللاضرورية ٥

التناقض

التناقض اختلاف قضيتين في السلب والايجاب بحيث
يقتضي لذاته ان يكون احدهما صادقا والآخر كاذبا ٥ اما بعينه كما في
الواجب والممتنع والممكن الماضي والممكن الخاص او بغير عينه كما في الممكن
المستقبل اذ لو تعين احد الطرفين للوقوع لخرج عن الامكان ولبطل
الاختيار وهذا بالنظر الى ذاته ٥ اما بالنظر الى السبب فالمتعين ليس
الا الواجب ٥ شرح الهاء في ذاته عائدة على الاختلاف ٥
وقوله لذاته احتراز من العوارض ككذب الكليتين وصدق الجزئيتين والهاء
في عينه ايضا عائدة على الاختلاف لشروط التناقض وهي ثمانية

شرط القضيتان اذا كانت مخصوصة كفى في التناقض وحدة الموضوع ويندرج فيها وحدة
الشرط والكل والجزء ووحدة المحمول ويندرج فيها وحدة المكان والاضافة والقوة
والفعل ووحدة الزمان ثمرة هذا الاصل ان يعلم أن كل قول خالف قولا آخر
او غايره او كانا متفاوتين أو متقابلين او كان احدهما اولى من الآخر او كان الواحد
حقا والآخر باطلا ولم تتميز بينهما شروط التناقض لم يكونا متناقضين مثال
وحدة الموضوع زيد كاتب زيد ليس بكاتب فالموضوع فيها واحد وهو زيد
ويندرج فيها وحدة الشرط والجزء والكل والمكان فيها عائدة على وحدة الموضوع
ووحدة المحمول بالقوة ايضا فيها واحد وان كانت محصورة وجب الاختلاف
ايضا في الكم لان الكليتين قد يكذبان كقولنا كل موجود ممكن ولا شيء من الممكن
الموجود بممكن والجزئيتان قد يصدقان كقولنا بعض الموجود ممكن وبعض الموجود
ليس بممكن وان اختلفا في الكم اقتسما الصدق والكذب كقولنا كل موجود
ممكن بعض الموجود ليس بممكن ولما امتنع تحقق التناقض الا مع وحدة
الزمان وكان في تحقيقها عسر أفردنا كل واحد من القضايا بالذكر اما
المطلقة العامة لا ينافي نقيضها شيء من نوعها لانها تحتمل الا دوام فيتعذر أن
تكون المادة ذلك لم تتحقق المنافاة بين السلب والايجاب لاحتمال أن يكون
زمان احدهما غير زمان الآخر بل لابد من اعتبار قيد الدوام في بعضها لأن السلب
الدائم ينافي الايجاب دائما او لم يدم ثم الدوام قد يكون ضروريا وقد لا يكون
ثم لا يجوزان يعتبر احد هذين القيدين في نقيض هذه المطلقة لصحة اجتماع المطلقة ولا يجوز
مع كل واحد من القيدين على الكذب عندما يكون الصادق القسم الآخر
تثبت وجوب اعتبار قيد الدوام في نقيض هذه المطلقة وكما أن المطلقة العامة
لا ينافي نقيضها شيء من انواعها فكذا غيرها من القضايا التي لا ينافي نقيضها شيء من انواعها

لصحة

لعله لا

لصحة اجتماعهما على الكذب عندما يكون الصادق ما يخالفها في الجهة بل الذي
يناقضها هو الذي يخالفها في الكم والكيف والجهة جميعا ثم اعلم ان القضايا
تنقسم الى ما يكون ذا جزء واحد وهو الذي لا يتعرض فيه الى السلب ولا الى
الطرفين جميعا كالممكنة العامة والمطلقة العامة والدائمة والعرفي العام والضرورة
المطلقة والمشروطة العامة والى ما يكون ذا جزئين وهو الذي يتعرض فيه للطرفين
جميعا كالممكنة الخاصة المتعرض فيها لارتفاع الضرورة عن الجانبين جميعا او طرف
السلب كالخاصيتين جميعا والوقتيتين والوجوديتين فنقيض القسم الاول
ذو جزء واحد هو المخالف له في الكم والكيف والجهة جميعا ونقيض القسم
الثاني ذو جزئين وهو الموافق في الكيف والمخالف له في الجهة او المخالف له
في الكم والكيف والجهة جميعا فنقيض الممكنة العامة الضروري المخالف لها
في الكم والكيف والجهة كقولنا بالضرورة بعض النار ليس بحارة وبعض الممكنة
انها ليست كذلك بل الصادق إما الضروري الموافق او المخالف كقولنا
بالضرورة بعض الذهب ليس بذائب وبالضرورة بعض ذائب ونقيض
المطلقة العامة الدائمة المخالفة لها كقولنا بعض الفرس ليس بصهال دائما ونقيض
المطلقة العامة المخالفة لها كقولنا الجسم ليس بمؤلف بالاطلاق العام
ونقيض العرفي العام المخالف لها في بعض اوقات الوصف كقولنا بعض
الحيوان ليس بحساس حين هو حيوان بالاطلاق العام ونقيض العرفي الخاص
انها ليست كذلك بل الصادق إما المخالف لها في بعض اوقات الوصف
او الموافق الدائم كقولنا بعض الممكن عنب حين هو مسكر بالاطلاق
العام وبعض ليس بعنب دائما ونقيض الوجودية الا دائمة انها ليست كذلك
بل الصادق إما الموافق الدائم او المخالف كقولنا لا شيء من الانسان بضاحك

بالفعل دائماً ونقيض الضرورية المطلقة الممكنة العامة المخالفة لها في الكم والكيف
كقولنا بعض الجسم ليس بممكن بالامكان العام ونقيض المشروطة العامة
المخالف لها في بعض اوقات الوصف كقولنا بعض الكاتب ليس بمتحرك حين هو
كاتب بالامكان العام ونقيض المشروطة الخاصة انها ليست كذلك بل الصادق
إمّا المخالف الرافع للضرورة عن ذلك الوقت المعين او الموافق الدائم كقولنا
بعض القمر ليس بمنخسف وقت حيلولة الارض بينه وبين الشمس بالامكان العام
او بعضه منخسف دائماً ونقيض المنتشرة انها ليست كذلك بل الصادق إمّا
إمّا المخالف الرافع للضرورة عن جميع الاوقات او الموافق الدائم كقولنا ألا
ضرورة في تنفس الانسان في شي من الاوقات اصلا وألبتة او بعض الانسان
متنفس دائما ونقيض الوجودية ألاضرورية انها ليست كذلك بل الصادق
إمّا المخالف لدائم او الضروري الموافق كقولنا بعض الكاتب ليس بمتحرك دائما
وبعضه متحرك بالضرورة والله اعلم

فصل في القياس

اذا استدللنا بشيء على شي فاما ان يكون احدهما داخلا في الثاني
او لم يكن فان كان الاول كان احدهما أعم من الأخص إما أن يستدل
بالعام على الخاص وهو القياس كالاستدلال بثبوت الجسم للحيوان الذي هو
اعم من الانسان على ثبوته للانسان او بالخاص على العام وهو الاستقراء
كالاستدلال بثبوت حركة الفك الاسفل عند مضغ الفرس والثور على ثبوته
للحيوان وان لم يكن احدهما داخلا في الثاني وجب دخولهما تحت كلي
وهو التمسك والتمثيل فكانه مركب من القياس والاستقراء لانه يستدل
بثبوت الحكم في محل الوفاق على الارتباط بالوصف المشترك فيه وهو
نسبة الاستقراء تحقق على ثبوته في الجزوي الاخر وهو نسبة القياس

لعلم نسبته قول

قول مولف من اقوال مؤلفة اذا سلمت لزم عنه لذاته قول آخر فقولنا من اقوال
احترازا عن المقدمة الواحدة لانها تستتبع العكس وعكس النقيض وكذب النقيض
مع انها ليست بقياس وقولنا متى سلمت لانريد به كونها مسلمة في نفسها
بل بحيث لو سلمت لزم المطلوب ونعني باللزوم اللزوم الذهني ونعني به أن
بشعور الذهن بالمقدمتين على الترتيب الخاص مما يستلزم الحكم بالنتيجة
ثم القياس بحسب صورته الى ما يكون النتيجة او نقيضها مذكورا فيه بالفعل
وهو الاستثنائي كقولنا ان كان هذا انسانا فهو حيوان فان قلت لكنه
انسان انتج حيوانا فهذه النتيجة بعينها مذكورة في المقدمة الشرطية وان
قلت لكنه ليس بحيوان انتج فهو ليس بانسان فهذه النتيجة غير مذكورة في تلك
الشرطية بل المذكور نقيضها والى ما لايكون كذلك وهو الاقتراني كقولنا
كل جسم مؤلف وكل مؤلف محدث انتج فكل جسم محدث فلا تكون النتيجة ولا
نقيضها مذكورة في القياس ثم هو ينقسم بحسب ما تركب عنه من
الحمليات والمتصلات والمنفصلات او الحملي والمتصل او الحملي والمنفصل
او المتصل والمنفصل وبحسب التركيب الى اشكال اربعة لان كل قضية فلها
طرفان فاذا كانت النسبة بينهما مجهولة طلبنا ثالثا تكون نسبته اليهما
بحسب متى عرفناها عرفنا النسبة المجهولة وذلك الثالث لابد أن يكون
له نسبة معلومة الى كلي الطرفين وبسبب ذلك تحصل المقدمتان وهذا
الثالث يسمى الاوسط لتوسطه بين طرفي النتيجة والقياس لابد فيه من
مقدمتين وحدود ثلاثة والمضروب المثال من الحمليات كل أب
وكل ب ج فكل أ ج فذان منها موضوع المطلوب ومحموله والموضوع
يسمى بالاصغر والمحمول بالاكبر والمقدمة التي فيها الاصغر صغرى

والتي فيها الاكبر كبرى ، ومجموع الاصغر والاكبر نتيجة ، ثم الاوسط ان كان
محمولا في الصغرى موضوعا في الكبرى فهو الشكل الاول لأن الترتيب الطبيعي
فيه فقط لأن الذهن ينتقل من الموضوع الى الاوسط ومنه الى المحمول ، فان
عكست كبراه فقط صار الاوسط محمولا في المقدمتين معا وهو الشكل الثاني
وكذلك فان الشكل الثاني يرتد الى الاول بعكس الكبرى ، وان عكست
صغراه فقط صار الاوسط موضوعا في المقدمتين معا وهو الشكل الثالث
يرتد الى الاول بعكس صغراه ، وان عكست كلتي مقدمتيه معا صار الاوسط
موضوعا في الصغرى محمولا في الكبرى وهو الشكل الرابع وهو في غاية
البعد لتغير كلتي مقدمتيه في النظم الطبيعي ووقوع الطرفين في الوسط
والوسط في الطرفين ، واشتركت الاشكال الاربعة في انه لا قياس
عن جزئيتين ولا عن سالبتين ولا عن صغرى سالبة كبراها جزئية الا في
الوجوديات والممكنات الخاصة وبحسب مادته الى ما تركب من
اليقينيات وهو البرهان والى ما تركب من المسلمات العامة وهو الجدلي
والى ما تركب من المظنونات وهو الخطابية والى ما تركب من
المشبهات بالحق او المسلم او المظنون وهو المغالطة والى ما تركب
من المخيلات وهو الشعر **الكلام في الدليل** ،
من كتاب المعالم ، الدليل اما ان يكون مركبا من مقدمات كلها عقلية
وهذا موجود أو كلها نقلية وهذا محال لأن احدى مقدمات ذلك الدليل
هي كون النقل حجة ولا يمكن اثبات النقل بالنقل او يكون بعضها نقليا
وبعضها عقليا وهذا موجود ثم الضابط ان كان مقدمة لا يمكن
النقل وكلما كان اخبارا عن وقوع ما جاز وقوعه وجاز عدمه فانه لا يمكن معرفته

الا بالحس او بالنقل وكل ما سوى هذين القسمين فانه يمكن اثباته بالدلائل العقلية
والنقلية ، وقيل الدلائل النقلية لا تفيد اليقين لانها مبنية على النقل
للغات والنقل للنحو والتصريف وعدم الاشتراك وعدم المجاز وعدم النقل
وعدم النسخ وعدم التقديم والتاخير وعدم التخصيص وعلى عدم المعارض العقلي
وعدم هذه الاشياء مظنون لا معلوم والموقوف على المظنون مظنون ، واذا ثبت
هذا ظهر أن الدلائل النقلية ظنية والعقلية قطعية والظن لا يعارض القطع
واقول على الجملة يجب التمسك بالنقل الصحيح ويتأول ما بأيدينا ما لا
يطابقه **الكلام في النظر** النظر يفيد العلم لأن من حضر في عقله
ان هذا العالم متغير وحضر ايضا ان كل متغير ممكن مجموع هذين العلمين يفيد
العلم بأن العالم ممكن ولا معنى لقولنا النظر يفيد العلم الا هذا حاصل الكلام
في النظر وهو ان يحصل في الذهن علمان هما موجبان على آخر فالتوصل بذلك
الموجب الى ذلك الموجب المطلوب هو النظر وذلك الموجب هو الدليل فنقول
ذلك الدليل اما ان يكون هو العلة كالاستدلال بمماسة النار على الاحتراق
او المعلول المساوي كالاستدلال بحصول الاحتراق على مماسة النار ،
والاستدلال باحد المعلولين على الآخر كالاستدلال بحصول الافتراق على
الاحتراق فانهما معلولان علة واحدة في الاجسام السفلية وهي طبيعة النار

الباب الثالث

في ذات الباري تعالى واوصافه قبل الاتحاد وهو ينقسم هنا سبعة اقسام
القسم الاول في ان حقيقة الله تعالى ليس هي معلومة للبشر من النبي
لأن التصديق فرع التصور فما لا نتصور حقيقته لا يمكننا ان نعلم انها
حاصلة او غير حاصلة ونحن لا يمكننا أن نتصور حقيقته الا اذا ادركناها

في البحر. فلما علم الملك اغتاظ جدا وظن ان الرب يمهله حتى
ياتي بنيته ويهدم الكنيسة. فضربه الرب بالعمى وثار عليه
اهل المملكه ونزعه الله منها. واقام قسطنطين الملك
البار ففتح ابواب الكنايس وغلق البرابي فابتهجت المسكونه
والبيعه وتخلصت بيعة القديس الجليل كوكب الصبح
ماري جرجس شفاعته تكون ساير المهم والناسخ والقاري امين

اليوم الثامن من شهر هتور المبارك

في هذا اليوم تذكار الاربعة حيوانات الغير متجسدين الذين
هم مركبة الاله جادلر الناهد الاوعا المبين فالا انني رايت
كرسي في وسط السما والجالس عليه كلون البها ورايت في وسط
الكرسي اربعة حيوانات مملوين اعين الواحد كشبه
اسد والثاني كوجه ثور والثالث كالانسان والرابع
كالنسر ولكل واحد منهم ستة اجنحة وهم يصرخوا الليل
والنهار قايلين قدوس قدوس قدوس السما والارض مملوة من
مجدك المقدس وقال اشعيا النبي اني رايت الرب الصاباووت
جالسا على كرسي عال شا البيت جميعه مملوا من مجده والشارافيم
قيام حوله وهو عال جدا بخوف ولكل واحد منهم ستة اجنحه
يغطون وجوههم بجناحين وبجناحين يغطون ارجلهم

١٧ و... من سفر الرويا وحزقيال واشعيا ...
الاسكندريه

ويجاحين يطيرون ويصرخون قايلين قدوس قدوس قدوس
الرب الحي الذي لا يموت السموات والارض مملوة من مجدك وقال
داوود النبي لما نظر على الكاروبيم تزلزل الارض وقال حزقيال
النبي لما نظر هذه المركبة اني رايتها وحاملها من السما وفيه
شبه حايطة بها نار ونور وربوات من الحيوانات شبه
اناس ولكل واحد اربعة اوجه وستة اجنحة ودمه يتدفق من
الي نظر لا تملوا الليل والنهار تسبيح وقال يوحنا الانجيلي
اني سمعت صوتا يقول هلليلويا الخلاص والكرامة والقوة والبركة
لالهنا وسجدوا الاربعة حيوانات والاربعة وعشرين قسيس
لله قايلين هلليلويا ملك الرب ضابط الكل وبعد هذا
سمعت صوتا من الكرسي يا الاحبا سبحوا الاهنا الكبار والصغار
هلليلويا وسمعت صوت جموع مثل الرعد قايلا هلليلويا ملك الرب
ضابط الكل والمبررة الكتب العتيقة والحديثة شهدوا
بكرامة هولا الاربعة حيوانات وان الرسل [illegible]
يا لوه في الخليقة لوجه الانسان يا لك في البشر ووجه الاسد
يا لك في الوحش ووجه الثور يا لك في البهايم ووجه النسر
يا لك في الطاير وانهم القريبين من الله اكثر من جميع القواة
التماسية وان نصلي للمجد تسبحة وكرامة في هذا اليوم ونحوا

وبنوا لهم ابيع وكنايس على اسمهم ليشفعوا فينا ليرحمنا الرب
الى ابد الابدين امين شفاعتهم تكون مع جميع اخوتي المومنين
اليوم التاسع منه

في هذا اليوم تنيح الاب انبا ابا بطرس الراهب الاسكندري
كان هذا من اهل البرلس وكانوا ابويه اغنيا خايفين من الله
وبعد زمان طويل رزقوا هذا القديس فرحوا به جدا فلما ارادوا
ليعمدوه راى الاسقف على راسه صليب نور عند عماده
وضع الاسقف يد الصبي على راسه وتنبا عليه قايلا انه يكون
على شبه الله ويقال لابويه احتفظوا به فانه انا مختار لله فلا
كثير قليل علموه الكتابة والعلوم الروحانية وكان يقرا
اخبار القديسين فترك ابويه ومضى الى جبل ابو سنا وترهب
عند الاب انبا زخريا الاعرج وكان بلا شك الرب
[illegible] الشيخ يقدمه فتباركه الشيخ وفرح به وفي
بعض الايام راه رجل قديس في الكنيسة فتنبا عليه قايلا
[illegible] على شبه الله وفي ذلك الزمان
طلب [illegible] الحديث عنه ويكون كاهن فلما سمع
هذا الاب القاضي انبا اسحق فلما حضر اعطاه حاب
ليكتبه فاتى به القاضي حتى تركه الاب ومضى

لانه كان يكره مجد الناس فلما علم الاب ان ذلك تدابير من القصد
قال له حبيبك لتثبت وما تبرح من هاهنا فلما علم انه لا يتركه اظهر ما كان
عنده من الفضل والكتابة ثم فرح به جدا وبعد حين عاد الى البرية وعند
نياحة الاب يوحنا البطريرك طلب من المسيح ان يعرفه من الذي يجلس
بعده على الكرسي فقيل له تلميذك اسحق فاوصى الشعب واعلمهم انه
يكون بعده بعد ان كملوا اختاروا احدا لينالوا له درجة ليجعلوه
بطريرك ونسوا وصية الاب ابا يوحنا فلما جعلوا عليه الثياب
واتصل ذلك الى السلطان ابطل عنه درجته واقام ابا اسحق
فلما جلس على الكرسي انتصبت البيعة به وجدد في زمانه بيع كثير
منها بيعة للقديس مارى مرقس الانجيلي وقلاية البطركية وجرى
عليه شدايد كثيرة وامتحانات غزيرة ثم اقام على الكرسي لمده
سنتين ونصف وتنيح بسلام صلواته تكون معنا امين وفي هذا
الزمان اجتمعوا الاباء الثلثمايه وثمانية عشر بمدينة نيقيه
على ايام قسطنطين الملك وكان فيهم رووسا الا[illegible]
كراني ابنا الاكسندروس بطريرك الاسكندرية ويونا
يوس الذي لرومية وبطريرك افسس [illegible]
وكان سبب اجتماعهم على اريوس الذي كان من
من اهل الاسكندرية [illegible]

END

MUSEUM CALL THEO

NO.

TITLE OF RECORD

REGISTER

OLD NO. 6446

NEW NO. 147

ITEM

10

[illegible] NUMBER

EGPT 002B

ROLL NUMBER

3